

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

فإنما قلنا والقائمة استشهدوا بالوحدانية
عن عبادتي أي عن دعائي انتهى
الحق أنه ان الطان ان الاستشهاد وادول هذه الآية المتكلمة لا باقيا وادول
الوحدانية عن عبادتي سيدخلون جهنم قد اخرج من كتابي عليه السلام
المعنى في المصاحح فان كنت في رب فارجع الله على انه تفسر في الآية
ما لم يفهم والاول قول القاضي البيضاوي لما حكم بان الدعاء هو العبادة
التي هي لا هل ان يسمى عبادة من حيث انه يدعى على ان فاعله مفعول
يوجه الى الله ثم معرض عما سواه لا يبرح ولا يخاف الا انه استدلل عليه
بالآية فانها تدل على انه امرنا بعبادته اذ اني به المكلف قيل منه لا حال له
في الدعاء على البشروط والسبب على السبب وما كان كذلك كان اتم العبادة
وأكملها وتعرف منه الرواية الاخرى للترديد عن ابن عباس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم الدعاء في العبادة فان في الشيء حاله وقيل
يكن ان محل العبادة على اللغة اللغوية وهو غاية التذلل الى الدعاء ليس
ان اظهار غاية التذلل والافتقار والاستكبار قال الله ثم يا ايها الناس
ادعوا الى الله الى الله ثم والله هو الحق الحميد المجتبان وارويان على المعنى وما
كانت الا الخضوع البارئ واظهار الافتقار اليه وسر
الخدمة ان الذين استكبرون عن عبادتي سيدخلون
لافتقار والتذلل بالاستكبار ووضع
ذلك الاستكبار الصغار واليهوان
التي كان تدبر هذا وهم
ولت الجاديت الصحيحة على استحباب الدعاء والاستعانة وعليه
جمع العلماء واهل الفتاوى في الامصار في كل الاعصار وذهب طائفة
من الزناد والحقار في ان ترك الدعاء افضل من دعاء النقص



وقال آخرون منهم ان دعا المسلمين فيه وان خص نفسه فلا يؤمنه
من قال اي وجه في نفسه باعنا للدنيا استجب والافلا وحيل منها
ظواهر القرآن والسنة في الاثر بالدعاء والاضار عن الانبياء صلوات الله
عليهم اجمعين فقال من فتح على صبيغة الجرحول والفاهم مقام فاعله ابواب قائم
مقام فاعل ففتح من الله اجب صبيغة شيئا واصل الكلام ما سئل
العاقة العفة شيئا اجب الله من العاقبة فاقم لفظ ان يسأل تكرر للسؤال وعندها
في العفا وهو وكذا ان يكون شيئا منصوبا على انه مفعول مطلق لا على انه مفعول به فان
يكون عبارة عن السؤال كانه قيل ما سئل الله سؤالا اجب الله العاقة
والعاقة العاقة وانما كانت العاقبة اجب لانها جامعة لانواع خير الدارين من
الجنة في الدنيا والسلامة فيها وفي الآخرة ويتدرج في العاقبة قول رسول
الله صلى الله عليه وسلم نعمتان مغبون فيهما اكثر من الناس الصبر والفجر
رواه البخاري هذا واعلم ان لفظ الحديث عند الترمذي على ما ذكره
عنه مسكوة المصابيح هكذا عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من فتح له منكم باب الدعاء ففتح له ابواب الرحمة
العاقة اجب الله من ان يسأل العاقبة ولا خفاء في التفات
جانب المستدلين ما ذكره المصنف وبين ما نقلناه وايضا ومرويه
بعض فعلى هذا لفظ اجب الله في الط مفعول بمعنى وفي نسخة مسكوة
ولذا وهي ينبغي التفتية عليه ان في لفظ هذا الحديث إشارة الى لطيفة
الاخير في حوده الفتح باب من ابواب الدعاء مستلزم انه ابواب الرحمة وكذا الفتح
ابواب الاجابة والفتح ابواب الحسد وهو من الطاق الله به بعدا للمكروه
لا يرد القضاء والى الدعاء القضاء الامر المقدر اذ بالقضاء ما
العبد من نزول المكروه فاذا وفق للدعاء دفعه الله ثمرة عظمة فتنه
بالدنيا العاقبة قال مجازا والاداء القضاء تهوينه وتيسيره حتى كانه لم يجرل وحصول
الله اعلم بالصواب
العاقة في
رق ٤

الكلام

طه والنبي من كل شئ صاره والطه والطه يريد عبد الله
وعنه سورة بقره الميم بعد له على قوله الحسن وهو امر محرم
استكان الماء وكسر الزاوي وتشديد الماء من الحري وهو اول
ان وقد يكون الحري بمعنى الهلاك والوقوع في البليه والنا
بعضه ما تصح اذا اكتشف ما به لقول الله العاقبه
وصد الى الحريه فاحييتي تعلق الى كد كنه الى بعض او تلو
اسم الى صنف هذا هو كد اللاد من الحام اي الامم والمهم
المهم وقد علم الكلام هما بقا ما سأل محمد بن خالد جوبه
عنه صلى الله عليه وسلم لا من قول الرضى انتهى كلامه وصح ما
اي يفتي من ما في اي افضل الحبل الثلث متجه في المني ذكرت
للتاكيد والبيان في فعل الدعاء ووزي بالكسر زه وكواي و
في خلق الاول بفتح الهمزة والثاني بضمها عند كبرسي واعطاء عمر
قال يعني انه في ذلك الوقت يكون ضعيف عن السعي والكف
ان في كلامه وخطاي الخطا تقض الصدوب وقد عطفها وكذا
المجهرى ما من لا يراه العلون قال يعني في الدنيا انتهى كلامه
فيما يشهد الى دفعه انه يوجب مع الزوجه تأكل ولاي لكم قال
اي لا يدخل في علمه سب بل علم الحركات على التحقيق انتهى كلامه
لاستفاد من هذا الحديث العلم بالكرامات ولا تصح الواحون
قال اي الذين الواضعون عن وصف جنته تبارك وتعالى انتهى
كلامه ولا كسب ان لا الواضعون قال اي دواب الزمان وتلناه
انتهى كلامه عليهم السلام ان المال اي ماله وفي المذهب المال
مهم سب والمصطلح كتاب الدراهم درهم وملكه اسما
درهم وكتاب الطمان سبعة اربعة وعشرون طسوقا وكتاب

الشجره - ويسقون شجره الما قبل من أنتمى كلامه
 ويكامل نوار الكبد بحاله الكمالين ٢. وعدو قطره الامطار القطر
 مع قطره ذكره الجوهري وعدوا اظم عليه الليل والنهار
 عدوما دخلت اظم الليل اظم خلاف النور وظم الليل
 اكسره اظم جميع واسرى عليه النهار الاسراق وكسرت
 ودرستني ادر ودرشدن ولا توارى منه وابوست الشمس
 وتوارى سواي كسره والاحل ما في وعبره في المهدست الوعر
 ومن درست الاو عالج كان المراد من الوعر جدا بهو صلب
 الوصول والصعود واليه وقد يع الوعر ضيق الخيل كما في حديث
 اربع كم على عنب على الاسلام اي دما في اهل الاسلام
 اوه انصب عطف على دلي الاسلام فخطا هذا الا عطف
 اللحن في غير مراد مصره كما متعلق بالشوق او باللعاء وكسرت
 ما في ذلك معاني هذا المقام فاربع الله اللهم احسن ما
 اني قال حديثي فليس ينبغي ان نواظب علمه فانه فخر انتم
 كلامه فقد ذكره الجوهري انما في مراد الحديث بعينه الا انه قد
 اخروا الذي الى لا تكرمل ذكره مره واحده عامه وليس من ذلك
 كسره في هذا المقام فليس ولا يطرده في هذا المقام
 باره ايسر ودرست وماروا را كسره واذا ذكره ومهره
 عود ودرست وسرا واو وكاه دار ودرست ودرست
 ودرست وانما كسره بلسان لوم كسره بلسان لوم
 اللهم اني انك كسره بلسان لوم كسره بلسان لوم
 بعينه الا انه بلسان لوم كسره بلسان لوم
 عالي وعبره المصير كسره بلسان لوم كسره بلسان لوم

والعلم والاشهاد لانها ارا العباد ومرتبة الاخرة زيادة
في هذا الكلام وفيما بعد ما لغم بكنهه كذا لا يخفى على من له فطره وسليبه
وسكتها فان نفع السن والكاف اي عبادت اهلها الذي
يكون من نفوسهم العلم انتهى كلام العبادت ما كسر في كسر
وعلا مقبلا اي مضمولا لا وعلا هو محل القول بانك الاول
اي معترفا به او متوكلا به استهدتك الاستهداء نحو ذلك
عنه من لا رسل امرى اي ما هو كسر رسل او رسل لم اسد امرى
المراد بمقاصد الطرف والطريق الا كسر كوا القصد ونحوه
الجوهرى بالحريرة الحريرة والمركبة كناه الحرار والمراحم
ولا يستلزم السزاي لا حرفة اليقظ حرق السز عبادته
كوى الهواء المباحات وحين اسم نعام معام المصداق اي انه عاظم
مما حسب كل شئ سكر كل سكوى السكونى والسكونى السكاه
والسكاه المرفق ما كرم الصبح هو العبد عز ذنوب العباد
عظم امنى الى الانعام بكسر الميم يوجد هنا في اصلها عا
كلمه الواو ان لا تشوى اي لا تحرق وعايتك اي قدرك
مركبك واهنا عايتك هنا في الطعام يمشى وهاهنا في البيت
الطعام اي تفتاءت به لعل امرانك من غير رعب فهو من
التلف الزمانه رسا مصوب على النداء فتكرارى كحل سعيها
حيث كوا الشئ ولا يحرك من المراقدهك بكسر
الميم وهو من نفع الماء وكسر الواو عا افر مبعين
من اللامه من كسر واو لم يعط عا صنفه المرحول
بعد المعصاة من العلم وروان السك الا في الامكان انتهى كلامه
باعم كسر الدعا امر من الكفار واديب امر من الانبياء

عبط علي قال العبط هو عصب كامن للظاهر وقد كان من القلب
 بعد ما ريد عليها اثنين كلام واخرى تعبر من الاطارة فان الكافر
 يلقى على صنف المضارع الجيول حجة بالنصب قال اي بالعلم
 في الباطنة قال الله في حسم واهمته عظمهم واليه الدليل انهم كلام
 فصل الصلوة قد علم معنى الصلوة عليه صلى الله عليه وسلم في
 بيان كسبه الصلوة عليه فاربع اليه لم يذكره الله فيه ولم يصلوا
 على نبيهم اسما كل من ذكر الله في منه والصلوة عليه صلى الله عليه وسلم
 في مجلس كونه صوره عليهم يوم القيمة وبذلك ورد حديث في ذلك
 في حق كل منها مسددا وايضا يدل هذا الحديث بظاهره على ان كل
 احد من اهل القوم يصف ان يصل بذكر الامرين واليسرى واحدا
 منهم كان حسن عليهم وقام واحد منهم بها ليس بكاف وكذا
 الحال في المنور في اي حال كان لا يدل عليه حديث ما مشى احدكم
 لم يذكر الله فيه الا كان عليه ثرة الحديث الا كان عليه حبرة
 كوزن حبرة ومحمدا على اسم كان وضربا كما تقدم في صدر الكتاب
 فان هؤلاء معروفون على الاضمار في ان حديث ان الله طائفة
 حسن لا يدل على ان الصلوة مطلقا معروفه عليه الا ان يقال ان هذه
 الملائكة الساجدين المأمورين بالصلاة عليهم في يوم ذلك الحال في
 رد الروح عليه صلى الله عليه وسلم ورد السلام على انه يكن
 ان يقال انه ليس من قبل ان يرضى الا رواه على روحه في ذلك
 على ان الروح ليس في جسده صلى الله عليه وسلم في القبر والى
 وبعض الاجاديت يدل على ان الانبياء اعماء في قبورهم مشغولين
 بعبادة ربهم فليس اولى الكسب الى اي اجتهاد شفاعتي من
 اهل بيعة العرب ومنه معنى الاختصاص في هذا العالم

في شرح
الشيخ
الشيخ

سكان وجبة قلبه الواو ياء وادغام الياء في الياء
عنده ومنها جفت المخلوق واللام للاستغراق اي سيد
ولعل اختياره وعلا ولدا دم كما ورد في الحديث وعلى البشر على ما هو
المشهور للتبنيبه على ان افضل البشر حتى افضل من افضل الملك يلي
من جميع المخلوقات ملكا كانت او غيره كما هو منسوب اهل البيت
عليهم السلام من التمجيد ونحو مبا لفة في الحمد ويكثر فيه معنى هو
الله تعالى حمد اكثر الخاضعة من الخصال الحميدة وفيه كلام لا يعني على قوله
نظمه سلمية واعلم ان افضلي هذا الكتاب بالصلوة على النبي صلى الله
عليه وسلم كما ان اختصاره كذا لك يمكن ان يكون للتبنيبه على ان ابتداء
الدعاء وختمه ينبغي ان يكون بالصلوة عليه وسلم كما ورد في الحديث
على ما سيجي ثم ان المعصية لم يفتح كتابه بالحمد لله تعالى والثناء عليه كما هو
واب سائر المصنفين يقتضيه حديثا لا ابتداء واداب الدعاء
لا ينبغي له ان يشار الى ان كلاما من التسمية والصلوة سمي
الحمد اللهم سما مقدما مستلزما مع صفة الاستغفار
لهم مناسب لمقام الدعاء والتضرع ولذا اختار
وكذا تقدم مع ان الشرف الذاتي لسد عنه
الحمد الخلق وصحبه عطف على آله او على ما عطف عليهم
آله وحمد على صفة الامر عطف على صل واعلم انه قد وجد بعض النسخة
المعتمدة عليها يشاء آله الله عدة لبقائه وفي بعض اخرى منها وجدت
بهاء الحمد متقدمة على قوله اللهم صل على سيد الخلق الخ وروي عدة
بالرفع على انه خبر مبتدأ وهو لا اله الا الله وانصب على انه حال مفعول
فعل محذوف بعد عنه المتنام وهو اخذ مثلا كسجي الكلام في معنى
العدة لفظا ومعنى قال الفقهاء المحتاج الى الله ثم وفي النهاية

قد كرر ذكر الفقر والغنى في الحديث وقد اختلف الناس فيه وفي
 المسكين فيقول الفقير الذي لا شيء له والمسكين الذي له بعض
 ويكفيه والله ذهب الشافعي وجه قيل فيها بالعكس واليه ارجع
 والفقر مبنى على فقر قياسا ولم يقل فيه الا اتم لفقر فهو فقر انتهى كلامه
 المضعف كما يدرك عليه قوله تعالى خلق الانسان ضعيفا المسكين بليل
 قوله صلى الله عليه وسلم احسن مسكينا قالوا ارادوا التواضع والاختيار
 وان لا يكون من الحمارين كذا في المغرب المنقطع من الخلق المتوجه للآخرة
 الى الله ثم الرجعي من الرجاء بمعنى التدقيق بقول رجوة رجوة رجاء ورجاء
 ورجاوة ويمنتها منتقلة عن واو بدليل ظهورها في رجاء وقد جاء
 فيها رجاء في قوله في النهاية من كرمه في اسر الله ثم الكريم هو الجواد
 المعطي الذي لا سعد عطاؤه وهو الكريم للطلق والكريم الجامع للافعال
 القبر والشرف والفضائل كذا في النهاية ان يحجم من اللام والواو من
 النجبة والنجمة غيري ونجمة وقرئ بها قوله تعالى تنجيب بكسر
 الجوهري من القوم الطالمين هذا اشارة الى ما سجد كبره المسمى
 من البلية التي وقعت في زمانه رحمه الله نعم في بلدة دمشق المسمى
 عما الله نعم من الاوقات وسابرها والمسلمين رحمه الله
 محمد بن محمد بن الجوزي اللسان في المرتبة الثالثة مضاف الى الجوزي كما
 كان اذ ارفق به فاعطى بالضم مشهورا بالنسبة لطيف الله به
 في سنده فقال لطيف به وله بالفتح يلفظ فلفظا لطفا اذ ارفق به فاعطى
 لطيف بالضم يلفظ فعناه صغور ورفق قاله في النهاية واعلم انه قد
 وجدت بخط بعض المشايخ يدرك قوله قال الفقير الى هكذا قال الشيخ
 الامام رحمه الله والبلا وزيده اللام الذي ليس في الامام عنه عوض
 وهو عوض عن الامام ومن طلب على دعوى جهر في حق الاسلام

الاخير
 فردني كذا

الشيخ شمس اللغة والتقوى والدين
شفا في روح الله روحه والى من الرضا
الظاهر انه ليس من المقبل هو الحق باوجه مناسب ان لا
غير الاصول اصلا بل ينبغي ان كلف على وجه وصحت من المشايخ والله
اعلم بالسراخر جهل الدعاء لرد القضاء الى الحديث الذي
سند كره لا يرد القضاء الكالدعاء كسجى الكلام فيه فان
الحسن الحصص من قسمل قولهم ظلم ظليل ولبيل آليل يقصدون
من كلام سيد المرسلين حران وكوزان يكون صفة لهذا الحصص
يقصدون المتعلق موفه كذا قالوا في قولهم القضاء في المعز و جعلهم
من المبتدأ وان جوزه بعض النجاة صيد من صيد الميخ و سلاخ للمؤمن
بالنصب عطف على اسم ان والصلاح بالكسر ما اعتدونه للرب من
الم الجديد مما تاكل به والتسيف وهذه لسمى سلاخا قال في النهاية من
حرانه النبي الامين خربت المال واخترنته كتمته والحران ما يخرج منه
الشيء والمرانه واحده الحران ذكره الجوهرى الامين من الامانة و
يقع على الطاعة والعبادة والودعة والنفقة والامان وقد جاء في كل
شعره الاولام فيه وفيه بعده كالكلام في قوله كلام سيد المرسلين و
الهيكل العظيم قال المعص في المفتاح الهيكل ذو الضمائم والشرف ثم اتم
فيما يكتب من الاسماء الاكريمة والادعية الرمانية ونحو ذلك انتهى
كلام اعلم انه اذا قلنا بعبده قال الفاعل هو المعص في المفتاح والبر بكرة
الماء المعلقة ويسكنه الراؤ وفي غوراي وهو الموضع الحصص يقال
حرر حرير ويسمى استخوذ حرزا كره الجوهرى الكنون المستور من
الكنن بمعنى السر يقال كننت العلم واكننته وكنن المصنوع المكنن عليه
من المعصية بمعنى للفظ ومعنى الماء مودن قارب من معنى الامن و

بذلت فيه النصيحة واخرجته من الاحاديث
 الى كذا واثنى عليه وذكره الجوهرى بذلك فيه بذلت الشيء ابدله
 الى اعطيته من است به هذه الجملة خبر بعد خبر كقوله ان او استيفاء
 خبرها ان لم يكن الحروف المذكورة اخبار الغيبة في قوله فيه المحصل
 ولا شك ان الاوصاف الاربعة المذكورة عبارة عن امر واحد هو
 المحصل وكذا الحارثي بعده من الضائقة النصيحة كقوله
 عن جملة هي ابراهم للمصنوع له وليس يمكن ان يعبر بهذا المعنى بكلمة
 واحدة كقوله معناه يا غريب واصل النصيحة في اللغة الخلو يقال نصحت
 له ومعنى نصي الله صمحه الاعتقاد في واحد انيته واخلاص النية في عبادة
 والنص ككتاب الله هو التصديق به والعمل بما فيه ونص رسول الله
 عليه وسلم التصديق بنوته ورسالته والاعتقاد لما امر به ونهى عنه
 ونصه الائمة ان يطيعوه في الحق ولا سرف في الزور عليهم اذ انصاروا دينه
 عامة المسلمين ارشادهم الى مصالحهم فالهذه النهاية
 الصغرى الحديث الحارثي على القليل والكثير وكجمله اجاديت
 قال الفرادسي ان واحدا اجاديت اخذوه ثم جعل
 ذكره الجوهرى والحديث عند ارباب هذا الفن
 صلى الله عليه وسلم والصالحين والاتباعين وقصصهم وقصص
 ما اتصل بسنة ينقل العدل الضابط عن مثله وسلم عن رسول الله
 واعلم ان هذا الكلام من المعنى يدل بظاهره ان اجاديت هذا الكتاب كلهم
 صنفوه وفيه كلام مستطاع عليه ابرزته الظاهرة من الابراز والبرور
 بمعنى الظهور وترك العاطف هنا لانه استيفاء كانه سئل عن فائدة
 البدر والافراج فاجاب بما ذكره وكجمله ان في قوله خصنت بدون
 العطف قال والعدد بالضم ما اعداه الانسان لحوادث الدهر من السلاخ
 والقال وغيره والضم بالضم السرة واستعمل فيها استمر من سلاخ
 وخصنت تقي من شر الناس والجنة خصنت به

قد عرفت عن
 هذه غرضه

فما دهم من المصيبة من كل ظالم بما سوى من السهام المصيبة قلت الأول

جن من منه نحن بالكسر وهو الرس انتهى كلامه واصحابها على الجارية
 من مفعول المعلنين فها هم قارونهم بكسر القاء وحكي
 فيه الفتح ايضا وهو ما يأتي نفسه من بكده ويقال دهمتم خيل
 يدهتم بالفتح فقط المصيبة واجدة المصائب وهو الامر الكثرة
 ينزل بالان من ويقال خصوصية ايضا ومصابة والجمع مصاوب
 ايضا والمصيبة ايضا الكهفام يصيب الفرض والقرطاس اذا
 لم تخطي ولذلك دروب التوراة تامة في البيت الثاني على حسن
 الوجه ولعل لم اسبق اليه انتهى كلامه قال الجوهري ودهمهم الامر
 بدهمهم وقد دهمتهم الخيل قال ابو عبيدة ودهمهم بالفتح لغة انتهى
 كلامه سندا منه ودهم متعد صفه البتة فالمفعول في كلام المعص
 يمحذوف كذا في دهمي وان الكسرة في دهم ليس لخصوص بان
 فاعله الامر لا الخيل تدبر ولا حكي عليك ان السهام اذا قيدت بقوله
 يصيب العوض والقرطاس فلا حاجة لما قوله اذا لم تخطي ولا غبار
 في كلام النهاية حيث قال يقال اصاب فلان في قوله وفعله اصاب
 السهم القرطاس اذا لم تخطي ثم ان كلمة من في قوله من المصيبة
 بوجهين: بتعضية وكذا المار في قوله من السهام المصيبة بما جوى
 متعلقين بصيغتي اي اعتصمت بما حواه الحص الحصين اي جمع
 واحاط به وهو السهام المصيبة ولا خفاء في جس التجسس الواقع
 في كلام المعص حيث اخذ المصيبة في القرطاس واراد في كل منها
 او كما لا يخفى قد تقوى اي قد رويكستولي على لاجل معنى تدبر
 هذه الجملة صفة لشخص ثم كسى عطف على قوله قد تقوى قال
 انبات الالف قنة ورد على لغة الم بانيك والانبا وسمي وعلى ذلك
 وردت رواية قبل عز ان اسره قوله ثم ارسله معنا غدا ربي

التي تقوى على ضعفه لا يخفى رتبة

مَدْرَه وَاجْتِهَادِيَه ۱۲

جاءت في هذا في الدنيا وليدك كل من اصبحت انا في السهم الفهم الفهم

له اى لذلك الشخص قدم الطرف عليه لرعاية الورى
 ويجوز ان يكون مصيبة مرفوعة على انها اسم بكونه
 وكذا يجوز ان يكون الفعل ثانيا متصلا به
 كما في الوجه الاول واذا
 مع اقتضائه واقتضائه الا
 الكلام بالحارة كذا ذكره الوجه
 الكتاب لما كان مع اقتضائه

لا كناية في باب الدعاء كان التفع به
 لم يدع اي لم يترك جديده
 من الاوصاف الا بوصف
 في والى به للتعدية اي اورد
 على ان كل حديث صحيح متعلق بباب الدعاء فهو مذكور في هذا الكتاب
 وانه محل تأمل الا ان يقال ان امر ادعائى ذكر في ترغيب هذا الكتاب
 وتركه وخرج الله ثم لم يكتفى وعن المسلمين عزت ذلك في
 اول ايل شهر ذي الحجة سنة ثلثين وتسعمائة لبليبه عظم وقعت في
 بلدة اقاصيا هذه امرأة جباها الله ثم من الافات والبليات استقبل
 بها الحسن الحسين في المسجد الجامع اول يوم لدفع تلك البليته
 ثم افر هذا الندم عن وعن سائر المسلمين سرته ما في هذا الكتاب
 ذلك ليست بحسنة ولا غيرة بالنسبة الى قدرته سبحانه ويروى الى
 جناب رسول الله صلى الله عليه وسلم واعلم ان المصنف ذكر في مساجد
 في حليج هذا الكتاب ولقد احسن من قال فيه ان ما لك الامر
 وذكر انه العالمينا واذا بنى باغ عليك عدوك الحصن
 سلكت منها احر المسالك منه تأمل اذ يمكن في بعضها
 من وجه اخر مما ذكره وفي اخرها ايراد مسادا اماره لكن الا
 في المثال هذه المناقاة
 علام الجاهات
 السنة فاذا قنيت
 السنة ويبنى ان يفت
 للمتابع القارئ في
 والتردى كسر التا

نظام هذا المقام وهذه السنة
 عبارة عن اصحاب هذه الكتب
 وانه رواه اصحاب هذه الكتب
 بالفاك المذكورة في ذكر الكتب
 في ابي داود وبعض السنن المهمة
 في الميم وبعضها ويقتضى التا

المثلثة اوجه حكما ما الساعى والسائى وفتح النون والسين المثلثة
 بكسر الهمزة مع ياء النسبة وابن ما ٢٥٥ مع يفتح اسم فخر منصرف
 ثانياً نيت والعلمة كذا في النسخة وابن جنان بكسر الهمزة والمهمل
 تشديد الباء الموحدة بعد الف وفي آخره نون مصرفة ولا صرف
 والمستدرک على صيغة اسم المفعول وايضاً عواء بفتح العين المهمل
 وتختلف الواو وبالف بعد نون لا في آخرها ثاء التاء نيت لا
 يعرف واسن نون بضم الهمزة المعجمة وفتح الزاى مصفراً لا صرف
 ولوطاً على وزن اسم المفعول من باب التفعيل كالمضغ واليهار
 فظني بالذال المهمل بعد الف وفتح الراء وضم القاف ويسكون
 الطاء المهمل وبالنون مع ياء النسبة ومصنف على صيغة اسم
 مفعول من باب التفعيل وابوشية بفتح الشين المعجمة يسكون
 الباء آخر الحروف وبالباء الموحدة مع ثاء التاء نيت لا صرف
 بفتح الباء الموحدة وتشديد الزاى بعد الف وفي آخره راء
 على وزن الزاوى برأى من الواو على وزن برضى والموصلى بفتح الميم
 ويسكون الواو وبكسر الصاد للمهمل وباللام مع ياء النسبة والواو
 في بفتح الدال المهمل بعد الف وبكسر الراء بعد ياء الميم
 والعجم على صيغة اسم المفعول من الأعجام والطراى بفتح الطاء المهمل
 والباء وبالراء بعد الف وفي آخره نون مع ياء النسبة
 مرقومة بفتح الميم ويسكون الراء وضم الدال المهمل بعد واو
 ساكنة وفي آخره ياء مشاء من كات بفتح التاء نيت لا يعرف
 والبيهقي بفتح الباء الموحدة ويسكون آخر الحروف وفتح الهاء
 بعد قاف مع ياء النسبة واسن السى بضم الشين المهمل وتشديد
 النون مع ياء النسبة واقتصر على جمل الفاء وتفاضيل احوال

كل من هؤلاء في الكتب المصنف
 اراد الاطلاع عليهما فليرجع العاصم
 بكن الحديث في البخاري ومسلم و
 بالهاء ولمسلم بعده بالميم فان كان لفظ الحديث لمسلم قدم رمز مسلم على
 البخاري وكذلك بوداد والترنزي والساسي وابن ماجة وغيرهم
 على هذا الترتيب في رموزهم فان كان لفظ الحديث لواء منهم قدم
 انتهى كلامه والط ان لفظ الحديث اذا كان متخذا عند البخاري ومسلم
 منظم قدم رمز البخاري وكذلك الحال في غيرهما وان كان الحديث متخذا
 هو مطلقا مروي عن النبي في من قول او فعل متصلا كان او منقطعا
 ليس على الاصح وقد استعمل في غير المعاني مقدر الحروف فغير على
 تمام وودعكم مالك هذا ما مع كذا قس لتعلم انه موقوف لا بعد
 من الكتاب يعني في مواضع عديدة انه لم يجعل بعد رمز الموقوف
 رمز الكتب اصلا فلا يعلم انه موقوف لاي كتاب منها حيث علم
 على صيغة المجهول المتصل هو ما اتصل بسنده مرفوعا الى رسول الله صلى
 وسلم او موقوفا كذا قالوا او اختلف منه على صيغة
 قائمة مقام الفاعل وانت تعلم ان المتبا ومن كلام
 المتصل متباينان لا يجتمعان مع انهما ليسا
 بنفس الشيء الذي ذكرناه على اني لم اجعل
 بطله بقوله وقد مررت بكتبة
 الى قوله ليعلم انه موقوف
 الرموز لرفع الاشك
 حذفه ولا شبهة
 الاصل منها عليه يسجد
 الرموز يرباه بنفسه عن

جعلت قبل
 لغيره مو


وذلك قليل

الخليلي اى يرفع عن التقليد وفي البتة البهائي وانا اربابك
 في الامر اى ارفع عنه شرف قال الجوهرى وتوحيث ما عتد
 فلان اى مطلبت حتى عرفت الصحة الكتب والمسانيد وفي بعض النسخ
 بدله الصحيح من الكتب والمسانيد والامم الحقيقة لا اجتنابها
 لقوم الناس هذا بيان المعنى الذى ذكره قوله لم اجعل هذه الرموز
 في العالم الى العامة خلاف الخاصة وفيه اشئ نعم هو عمل الجماعة
 ذكره الجوهرى تأمل فليعلم القائل نصيبه او عاقله انما هو
 ان يكون جميع ما فيه صحيحا قال قد يقال انه ينافي قوله فيما تقدم وليس
 كذلك فان المتقدم متحقق الوقوع والمتأخر هو و الفرق بين المتقدم
 والمرجو ولذلك كلفه اجاويث كثيرة لم يبلغ درجة الصحيحين هما ما
 هو حسن ومنها هو صالح ومنها ما اختلف فيه فالغرض ما اخترناه وهو
 ان لم تذكر حديثا لا يكون عمدة فيما يرجع اليه من فضائل لاننا لم ندع
 حديثا صحيحا في باب من الابواب الا ذكرناه انتهى كلامه واعلم ان
 القول بان يكون جميع ما فيه مرجو الصحة سافى قوله فيما تقدم المرجو من
 الاجاويث الصحة فانه يدرك ان جميع اجاويثه صحيحه قطعا لا
 انها مرجوة الصحة وكذا ما فيه فيما تقدم ان بعض ما فيه زعمه
 فليس بعض ما فيه مرجو الصحة بل مجرد ان ليس الصحيح فاعلم انما هو
 ان السؤال الذى اوردته يمكن تقريره على وجهين وما ذكره في الخراف
 لا يدرى شيئا متقنا لا يمكن ان الحديثين اذا توكلت في حديث هو صحيح لم
 يريدوا ان متصل بالتمنى صلى الله عليه وسلم في نفس الامر ومقتضى
 لا تكفى بل انه صحيح سنده برواية عدل تام تضبط وقد مر جواه ويمكن
 ان يقال ان قوله المرجو من الاجاويث الصحة على اى او دعائى الخبر
 وان كونه موقوفا لا ينافي كونه مرجو الصحة وان كان منافيا للصحة

وقال لا ينافي كونه مرجو الصحة في الحقيقة الطيفة ما لم يكن مجرد ادعاء التواتر

انتهى مرجو الله تعالى لا يخفى في آخره فضلا ليقى ما

فان


 ...

قد نزع السؤال الذي اوردته لوجوبه
 ان يقال بالاضافة الى فعل الباب في مثل ان باب مغل اغلقت
 وغلقت ذكره الجوهري وكلمته ماضية موصولة او موصوفة او مصدرية
 من لفظ ماضية باضافة اللفظ الى ما موصولة او موصوفة وقوله ظرف
 صفة او صفة وكلمته من بنية او صلة يقع قد اشكل اي التبيين من
 قولهم اشكل الامر اي التبيين صلة اخرى او صفة كذلك او استئناف
 فعليل ويجوز ان يكون اللفظ بالنون مفعول معطوف على الاضافة وكلمته مالا فاذ
 قلنا ذكرته والظرف المستتر اعني فيه صفة له او قد اشكل صفة اخرى
 كما علم وهذه اي هذا الخمير والتا اثبت باعتبارها والموا باعتبارها
 رسالة اوله امور في الحقيقة مقدمة يستعمل الخاتم آداب الدعاء
 بالرفع وكل اسرار عطف عليه فعلى هذا ينبغي عطف هذه الامور
 على بعض ثم جعل على الخمير فيكون من قبيل عطف ثم حكم والمقدمة ح
 هي ماضية بيان فضل الدعاء والذكر وآداب الدعاء وما بعد باليست
 بدخلة في المقدمة بل خارجة عنها ويمكن ان يكون المقدمة عبارة عن الخمير
 فيكون آداب الدعاء والذكر مجروراً معطوفاً على فضل الدعاء وكذا
 سار ما عطف عليه والمعنى ان هذا الخمير مقدمة يستعمل على اجاديت
 في بيان تلك الامور التي فصلها فعلى هذا يجب اعتبار الحكم اولاً ثم
 العطف وتلاوه في الاصول المعتبرة صحيح هذا المقام بالمرحوم
 المذكورين اعني الرفع والجر قوله ثم آداب الدعاء وما عطف عليه
 وحسن الكلام في كل منهما لا يخفى عن اشكال والعلم عند الله تعالى
 يظهر وجه اختيار الواو من بعض المواضع واختيار ثم في بعض
 منها وان كان الامر في اشكال ذلك فيما
 على صيغة المجهول والله قائم مقام المفعول ولم يخص على صيغة

تشمها احدث
في قصر الدولة الزكية

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١

ان البلاء لنزل ويبلغه الدعاء فيعمل ان الى يوم القيمة من

والدعاء والتسليم على سبيل الحققة ومن يعلم الجاهل من هذا الحديث
وهو حديث الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
تطيق غضب الرب وحديث هذا الصدقة يطفي الخطية كما يطفي
ماء النار لا يغني ابي لا يغني ولا شفع غير ابي يوسف او انما من
يكون متعلق بحمد القدر فهو عبارة عما قضاه الله به وحكم به عليه
هو مصدر قدر مصدر قدر ان قد سكن والوجه ثلثة القدر التي
بند فيها الارزاق وبعض قائل في النهاية لما نزل بالصدقة والعمل
ولما نزل بالبر ويبلغه اي يستغنى فيصلي ان قال اي ضعا وضاع
انتهى كلامه وفي النهاية اي بنصار عان والنعسان معا ومان
من بني الكرم على الله من الدعاء الكرم عند اللوم والكرم
منسوب اليه انه خير ليس وكلمة على محض عند طرف الكرم ومن
صلبه وهو الكرم هو استعمال افضل التفصيل وهذا الحديث
يظا به في قوله ان الكرم عند الله انما هو وقيل كل شيء
شرف في ماله فانه يوصف بالكرم قال الله تعالى وانبتنا فيها من
كل زوج كرم وانما كان الكرم الناس انما هم لان الكرم من
الافعال الممودة والكرمها بالقصد اشرف الوجوه وهو وجه الله
من قصيدتك من اسن افعاله فهو الشرف فاذا الكرم الناس انما هم
وعلى اسم الدعاء ولازم العبادات كما مر هذا والاولى ان يقال للفقير
من امتار ذلك هو الترفع الى اعمال الخرف في مقام متعلق بالاعمال
على الدعاء وفي مقام متعلق بالقوى يعرف بالقوى ومنه يعلم
الحال ومنه وبين الاجاديت التي سبقت في مدح الذكر فانها
مدح على ان الذكر افضل الاعمال واجهها وكرمها وكذا الاجاديت
الواقعة في مدح كل من الاعمال الصالحة كما لعل في الصوم والكملة

والدعاء يرفع
اي بلاء نزل ونفسه
اي باب الصبر والرفق
اي ويريد النزول
باللهي او بالروح

ت في حيدر

و الجهاد والصدق وغيره كما لا يخفى على من له بديع
التامل الصادق ولا شك ان المقصد من خلق
هو الاستعاضة عن طاعة من الحق والاقبال الى الخلق
ومن لم يسأل الله اى لم يطلبه لان السؤال بهذا
اى الله لا علمه ان جعل كلمة من شرطه فقولنا بغير
وان جعلت موصولة فالرفع وسما على الاول وقد
في الحديث من الله تعالى ومن الله تعالى ومن الكس فاما
فهو انكاره عما من عصاه وتخط علمه واعراضه عنه وعنه
اما من الخلق فمن فقه محمود ومعلوم فالجواب ما كان في جادة
والحق والمعلوم ما كان في خلافة قاله في النهاية وانما عطف
على من لم يسأل الله بحسب الابل كما ورد في حديث ابن مسعود
سلوا الله من فضله فان الله يحب ان يسأل من يحب الله فيفضله
الحديث والبعوض معصوب عليه لا محالة من لم يدع الله
عليه معناه يعلم مما سبق اننا لان الدعاء والسؤال متعارضان لانه
مما كره الله الطلب كما ذكرنا في الامور والافعال هو كسر الحجة على
وفتحا في الماضي من الحق وهو ترك ما يحب الله
بقوله عز عن كذا انظر بالكتب
بالكتب عز عز او بالضم ع
وجه من المعنى الماضي والم
خلاف الخزن بقوله سرى فلان
الاجابة والاستجابة بمعنى نقول استجاب الله دعاءه
استجاب جميع شديدة كعبان وقبيلة وعزام والكرت كروي
بضم الكاف وفتح الراء على انه جمع كربة بالضم ولى

ات مس

مصلح لا يجوز ان يدعو الله فان لم يكن له الدعاء اصد

بالنفس وكذا روي الكشيح عا ورن الغريب بلكن الكربة وفي
 هذا التقدير من قريب من السدائد في الرضا بفتح الراء الى
 تلحق بمدودة وهو ينفع العيش ورحا بالضم الروح البتة و
 قرب من هذا الحديث قوله تعالى واذ اسس الانسان صرعاة
 مكينا اليه ثم اذا طوى خوله لم يمسسه بشئ لما كان يدعوا له من قبل
 الله فذا الآية الدعاء الصلوة المؤمن الحديث قد سبق لا يرد
 القائل ان الدعاء وعما والدين الحديث الدعاء في العبادة الدين الشريعة
 ان الذين عند الله الاسلام وقد ورد في عموم الامر الصلوة والحد
 والصلوة الحسنة التي تقوم عليها الهمة وجميع العباد اعمدة وجميع
 القود التي وجميع جهه الاعمال والمنافاة بين الحديث من كواثر قدور
 العامل بهو كسب النعم ونور السموات والارض اعلم انه شاع في كلامهم
 اطلاق النور والحيوة واما اطلاق الامور التي يحصل بها الروح و
 النفس والاشراج ونظائرها واطلاق الطلح والموت واما اطلاق
 ما يقابل تلك الامور وازدادة النور السموات والارض لعلمها بان
 ان الدعاء نور لصاحبه في السموات لانه يحصل له سبب من الارض
 والممكن التي فيها شرف وعزة وفي الارض لانه يكون له سبب فيها من
 اهل الارض شرف وعزة وحصل له سببها مطالب فيها ويندفع عنه
 البليات وجوارث الرزق ويمكن ان تلك الازدادة يكون باعتبار
 يكون سبب روح وراحة لاهل السموات والارض فالنور فيه هو
 الذي به يبرهنه وذو الهابة ويرشد هداه وذو العوانه وقيل
 الط الذي به كل ظهور فالطاهر في نفسه المظهر لغرضه يستحق نورا وما
 وقع في الحديث الصلوة نور فعناه ان الصلوة تمنع من المعاصي وتطهر
 عن الشوائب وهدى الى الصلوات او ان ثوابها يكون نور لصاحبها

يوم القيمة او انها سبب لاستنارة القلب وظاهر
الحديث المذكور بين ولا بينهما وبين الآلة الكبرية الله
عليه وسلم من المور والمرافعة كدشن بكس وبعدى بال
اليسنى بقوم مبتلتن على صنف كمن من اسم المفعول من الا
الانبطا في الاصل الاحبار والاسمان فكل بلوته وابلسه
الهمة للاستفهام ومانافه مامن كمن يصيب كلامه

وهو اشارة الشئ ورفع من اى يرفع وجهه من باب ضرب والى
بمعنى السؤال وقد تقدم معناه قال فيه دليل على ان دعاء المسلم ربه
عنه الحديث الذى رواه الحاكم فى مستدركه الصحيح عن جابر بن عبد الله
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يدعوا الله المؤمن يوم القيمة حتى يوفى
بما لديه فقور عبدى انى امرتك ان تدعونى وودعت منى فترجى
فقل يدعونى فقور نعم يارب فقور اما انك لم يدعنى بدعوه الاستغيب
لك الس قد دعوتنى يوم كذا وكذا لعم ترارك ان اخرج عنك فخرجت
عنك فقول نعم يارب فقول انى عجلتها لك فى الدنيا ودعوتنى يوم كذا
وكذا لعم ترارك ان اخرج عنك فلم تخرجها قال نعم يارب فقور انى اخرجت
بها فى الجنة كذا وكذا ودعوتنى فى حاجة اقضها لك فى يوم كذا وكذا
فقور نعم يارب فقور فاني عجلتها لك
وكذا فى حاجة اقضيتها لك فلم ترضها

اذ خرجت لك فى الجنة كذا وكذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يدع الله دعوة وعلمها عبده المؤمن الاشقى اما ان يكون عجل له فى الدنيا
واما ان يكون الا عجل فى الآخرة قال فقور المؤمن فى ذلك المقام لعم
لم يكن عجل له بشئ من دعائه وروى ايضا الحاكم فى المستدرك من رواة
عبادة من الصامات ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ارحم

لقد قال في سبيل الا اعطاه اياه اما ان يعجلها له واما ان يدخره له

قال ابن مسعود بن عبد الله بن مسعود **ع** الا انا الله ثم انا او صرف عنه من الاله
 مشكها ثم يدعى باسمه قطيعه رحم فقال رجل من القوم اذا كنت قال الله
 ورواه الترمذي بهذا اللفظ وقال هذا حديث حسن صحيح غريب صحيح
 ووجهه وروى الترمذي ايضا من حديث ابى هريره فاما ان يعلى الله الدنيا
 فليعلم ان مدخله في الآخرة وان كان يكون عنه من ذنوبه يشهد ما دعا الله عليه
 ونفى ان يعلم ان هذا الحديث كمدان على ان الموراجد الامر من اعطاء
 اما اجلا واجلا او صرف النسب والديت المذكور في الاصل يدل على ان
 الموراجد اعطاء المسئول على اجلا او اجلا فبينهما نوع تدافع الا ان
 لا ان اعطاء المسئول في هذا الحديث المذكور من محاور على ما هو
 وفي الحديث المذكور في الاصل محاور على ما اعم من ان يكون اعطائه حقة او
 كجزءه **ع** العلم عند الله ورسوله هذا كذا في بعض النسخ
 انما عند من عبد في حال اي في الرضا وامل العفو انتهى كلامه قيل الظن
 كان واسطة بين الممن والشك استعمل تارة بمعنى الممن اذا ظاهرا
 راة وبمعنى الشك اذا ضعف اما راة وفي المعنى الاول ورد قوله ثم الذين
 مطمئنون انهم بلا قواريرهم اي يوقنون وفي الثاني قوسه ثم وطئوا نهم البنا
 لا يرجعون اي لو هموا اذا تمهد هذا فعول الظن في الحديث يعرجواوه
 على ظاهره ويكون معناه انا عند من عبد في اي اعامله على حسب ظنه وفعل
 ما يتوقعه مني والمراد اني على تفلسب الرجاء على الخوف وحسن الظن
 بالله كما قال صلى الله عليه وسلم لا يحوش احبكم الا بهو كحسن الظن
 وكوز ان يعبر بالعلم والمعرفة انا عند يعينهم لي وعلمه بان مصره التي وجب
 على وان ما قضيت له من خير او شر فلا مرد له لا يعطى لما منعت ولا يمان
 ما اعطيت اي اذا يكن العهد في مقام التوحيده ورسخ في الايمان والهدى
 ما يشق قريب منه ورفع دونه الخاب كسفت اذا دعاه اجاب واذا ساله

ضد الزكرا بوجه يقول الله
 بيا ربك
 ومعا

الحجاب كما روي في حديثه
 ورجل علم عبدی ان له رباً یضع الذنوب ویأمرهم بحیرت
 فكل ای بالرحمة والتوفیق والبرائة والاحسان والرعایة انتهى كلامه
 ذكر فی نفسه ای سراً وخصیفة اخلاصاً وحیسا عن الریاء وذكر فی نفسه
 ای أئمة بنو ایه علیهم السلام واولی بنفسم ثلاثاً لا الله فی احد من خلقه
 كما قيل والاولی ان یحل علی ظاهره ای ذكره یوم فی نفسه لعبده نعمة عظيمة
 ورفیفة الشرف ولا حاجة منه الی ملاحظة امر آخر اذ هو معدن كل عمل
 وشرف ونعمة هذا وقيل اعلم ان الغائی فی قوله فان ذكر فی نفسه ای
 تفصیل السابق فینبی الخاف ان یحل السابق عملاً للتفصیل
 معناه علی سبیل الابهام فنه الفصل انه یوم عالم سر العبد علی نفسه
 واخلاصه فی العمل وریائه منه وان یجازیه علی اعماله بافضل واجل مما عمله واذ
 یقر فی بعضی ان یحل الظن علی الاعتقاد الجازم بأنه یوم کرم جواد جاری العبد
 بافضل واجل مما عمله وان یمر رقب علیه جافاً لا استره وما اعلمه لا
 یحیی علیه کس فی الارض ولا فی السموات وهو السبع البصیر فنه ان الغاویس
 لتفصیل انما عند ظن عبدی علی بل یو تفصیل وانما اذا ذكر فی یان یكون
 المراد المعیة فی الذكر بان ذكره یوم
 هو الظن من العبارة ومنه یعلم و
 وان یمر ویجوز ان یکنی الغاویس
 بأنه یحل یجاری علی طبق عمل العبد
 النفس تطلق علی الذات وهو المراد فی الحدیث والقرآن فی حق
 الله تبارک ومنه انتهى كلامه وقيل قوله ذکره فی نفسه جاء علی
 سبیل المشاکلة لان المراد من قوله فی نفسه قلبه وسره ولأنه
 جعل النفس طرفاً للذكر ثم الله عن ان یتصف بها هذا الیه

يرضى لا فإمام وجهه أملي كما في النهاية
 ذكر في معنى ملاء الماء يفتح الميم والميم
 سئل ورؤسائهم ومقدموهم الذين
 كان فيه دليل على جواز التكرار خلافا لمن منعه واستدل به المقابلة
 على تفصيل الملكية على الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم ولا دليل
 لا في الأنبياء لا يكونون غالباً في الذكركين وقيل الزن في فضيلتهم
 بالنسبة للمؤمنين هو معهم سبحانه وتعالى انتهى كلامه أنت حسان كلام
 الضعيف أما الأول فلان هذا الحكم شامل لما ذكره أحد من الصحابة
 خلافاً لما في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أهله
 وأخراجه في ذلك عن الحكم المذكور بعد كل البعد والانبيا في زمان
 حضورهم في الذكركين كيف وهم أفضل الذكركين وأشرافهم ومجلسهم
 مجلس الذكور أما الثاني فلان المتبادر من قوله وان ذكرته في ملاء
 ذكرته في ملاء خرمته ان الملاء الثاني في هذه الآية لا مع اعتبار الذكركين
 خرمين الا في ذلك وانكاره مكابرة أو قريب منها هذا وقيل
 ان الملاء في قوله ملاء خرمته الملايكة المقربون وارواح المسلمين
 في المراد بالملاء فيه هو الملاء الأعظم
 وبيان جزاء الذكركين في الدنيا وهو
 ومنه بيان مجازاة العبد باحسن ما
 فعله وافضل ما جاد به ويلازم هذا الوجه كثر من الآيات والأحاديث
 تدل على ان كلاماً بين الزكوة وفي النهاية في اللغة الطهارة والنقاء و
 البركة والنجاة وكل ذلك قد استعمل في القرآن والحديث انتهى كلامه
 فمن احسن ما بينا بكل من المعاني يادني تعرف كما لا يخفى على ذي بصيرة

ختم سرق
 الا اجماع الخبر
 اعلمكم وانتم

وغيركم من ان سلفوا عددكم فتميزوا اغصانكم ويضربوا اغصانكم فاجلوا الجبال والكرامه

فيها واجد انتمى كذا في سببه قوله ثم وان لسان الانسان
 ماسي واما عليه سوف يرى ثم في هذه الجزاء الا وفي هذا المعنى محلا
 به كثر من الآيات والاجاديت فتدبر وكلام الفاضل الطيبي
 وهذه لا كذا في بعض هذه الاشكال وهو التذات في المذكور
 الاجاديت ثم ان كثر من الاجاديت يدل على ان تعلم العلم و
 افضل منها حديث ابن عباس تدارس العلم ساعة الليل
 فيها اجاديتا وحديث عائشة فضل في علم خير من فطن في حيازة
 وحديث عبد الله عمر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في مجلس في مسجد فقال كلاهما على خير واجد بها افضل من صاحبه
 اما هؤلاء فيدعون الله ويرغبون الله فان شاء اعطاهم وان شاء
 منعم واما هؤلاء فيتعلون الفقه او العلم ويعلمون الجاهل فهم افضل
 وانما بعثت معلما ثم جلس فيهم وحديث الحسن مرسل قال سئل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجلين كانا في بني اسرائيل
 احدهما كان عالما يصلي للكتوبة ثم جلس فيعلم الحسن الخير والاخر
 النهار يقوم الليل انهما افضل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 افضل المكتوبة ثم جلس فيعلم الخير على الذي
 لكم وامثال ذلك كثيرة لا تحصى فتعيلها
 من العلم قوله تعالى هل يستوي الذين
 يعلمون والذين لا يعلمون وايضا ان بعض الاجاديت يدل على ان
 افة القرآن افضل كحديث ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول الرب تبارك وتعالى من تعلم القرآن
 سللت اعطيته افضل ما اعطى السائلين فضل كلام
 كلام كفضل الله على خلقه فان الشيخ محمد الذين النور

على البيان اعلم ان المذهب المختار الذي يعتمد عليه من يعقد عليه من
 العلماء ان قراءة القرآن افضل من التسبيح والتهليل وغيرهما من الاذكار
 وقد ظهرت الاولية على ذلك انتهى كلامه وسيجي كتحقيق الكلام فيه
 ان شاء الله به فيما سذكره المصنف في فضل قراءة القرآن والمقصود
 هنا هو التنبيه على ضعف ما علقاه عن بعض المشايخ والافاضل
 ما صدقته الصدقة بالفتيات ما تصدقت به على الفراء ذكره الجوهري
 والمركب من العمل الصالح مطلقا وهو في الحديث كثر افضل
 عما انجز ما من ذكر الله صلواته ان الله به ملائكة في النهايات الملائكة
 جمع تلك في الاصل ثم حذفته بمنزلة كثره الاستعمال فقبل حذفته
 كدفع اليها وفيها ملائكة ويقال ان اصله ما لك بتفريع الحرة من
 المالك الرسالة ثم اخذت الحرة وجمع انتهى بطريق من الطواف
 وهو الدوران حول يقول طعت اطواف طوفا وطوافا للطريق و
 روى بالطريق بالباو بدل في يلمسون اي يطلبون المائيس للطلب
 والتلمس التلمس مرة بعد اخرى ذكره الجوهري قال هو لا والملائكة
 غير للفظه المراقبين مع الملايق بل هم ستارة لا وظيفة لهم ومقصود
 خلق الاذكار كما انتهى المراقب الرقيب الحافظ اهل الذكر المداوم بالاذكار
 هو التسبيح والتكبير والتهليل والتحميد والحمد ما يدل عليه تتمته وذكر
 الحديث الطويل فليصع اليه قوما يارون الله عز وجل هذه الجنة
 ستة قوما تنادوا من التناودي جواب اذا اي نادى بعضهم بعضا و
 يقولون هلكوا الى حاجتكم اي الى ما تطلبونه من استماع الاذكار فان
 قد وجدنا اهل الذكر في النهاية قد تكررت في الحديث ذكرهم ثم ومعناه
 يقال وفيه لغتان فاهل الجاز يطلقونه على الواحد والجمع والاشخاص
 والمؤنث بلغة واحد مبني على الفع وبمؤنثهم بفتح ويحذف ياءه

تقاس

طس

فاذا وجدوا

فيقول

ولهم ويلي ويلي ويلي انتهى كلامه فوقع في الحديث ينبغي
 انهم يسمونهم بالحقين قال بعضهم الى اي بطوفون بهم
 قد يرون حوامهم اسمى كلامه من الخطي بالياء المولمة وبشدة الفاء
 به طلب طلب كبر وكره صر در كرفن وتعدى في المفعول الثاني بالياء
 صر در امدين ذكره المصنف في فصل الباء والتعدية اي يدرون محم
 ذكر من وقيل الطمان الباء للاستعانة كما في قوله كسبت
 لان حفرهم الذي سمي الى جميعا انما استقيم بد اسطة الاصح
 الذي يذكر ربه المتل بفتح الهم والياء والمسلية ما مضى به لا شال
 للشي ايضا صفة ذكره الجوهرى وهذا المعنى هو المراد وهما
 المذكورين الذي تزيين ظاهره بنور الجوده والتعرف القام
 فيما يزد وبه لونه بنور العلم والادراك او الذكور من ظاهره بنور
 الطاعة وبالكلام الموعظه سور وغيره الذكر عاقل طاهرة وباطل وباطنة
 لا تعدى لا محس من القعود بمعنى الجوارح من يدرون الله حقيقة
 يوم او حال منه الا حقهم الملائكة اي احاطت بهم من الف قد مضاه
 وعشيتهم اي غطتهم وعلمهم منه ما به علم وتركت عليهم السكينة قال
 اي الرحمة وقيل
 رحان نفس السكينة بهما بالرحمة
 به يكون عطفنا نفس بالجملة السابعة
 التامس والاولى ان يقال في قول
 الموقار وصعاء القلب وذات الظلم
 منه مغنم وتركها مغنم وقيل المراد
 بها بهما بالرحمة كنه في النكاهة هذا ولعل قوله وقيل غير ذلك بناء
 عليه قد يرا ومنها الملك الذي يأتي بما يحب ان يسكن اليه

الدين الحديث
 ح م ت
 والذي لا يدرك
 ربه مثل الخي
 الميت خمر

الرحمة

السكينة
 عن ابن مسعود

وقيل السكينة التي ذكرها الله تعالى في كتابه العزيز قبيل في تفسيره
 أنها حيوان له وجه كوجه الانسان وقيل هو صورة كالشدة كانت
 معهم في جيوهم فاذا طهرت بغيرهم اذ هم وقيل هي ما كانا
 يكونون الله من الالبات التي اعطها موسى عليه السلام قاله
 النهاية في ذكر الامم عنده ثم من الملأ للعلو بالشرف والهو
 لا بل ان شرايع الاسلام قد تكررت في اليهودية وذكر الشرايع والشرايع
 قد في غير موضع وهو ما شريعت الله لعباده من الدين اكل حلالهم واقرضهم
 عليهم بقول شريعتهم شريعتهم شريعتهم شريعتهم شريعتهم شريعتهم
 انظره وبينه والشرايع الطرق الاعظم والشرايع مورد الا على
 الماء الحار في النهاية قد كثر على شرايعهم شرايعهم شرايعهم
 راسا وتقل بغزو خصب وانما اراد ان بعد او او ما افترض عليه
 بما استغنى به عن سائر ما لم يفرض عليه وعلى كثر في شرايعهم
 غلبتها اياه فان شريعتهم من الاقبياء ببعض الاخبار قد وقع في بعض
 روايات هذا الحديث فاضل في ذلك فاضل في المعنى واحد والتكليف
 بشر في التعليل المتضمن لمعنى التعليل كقولهم ثم وروى ان من الله اكثر
 اخر في جعل سائر شرايعهم لسواب كثر في المازم عليه واعلمهم
 اثبت به على صيغة الحكم وجد من باب التعليل وحروفه الاصول
 من الجوع واللباء للوجدة وافاء للثبات قال اي دعوى او
 به انتهى كلامه التثبيت بالنسبة التعلق يقال ثبت بشيئ
 ورجل ثبت اذا كان من طبيعة ذلك قاله في النهاية
 اي لا يمكن ان يثبت الى الله الا كثر في سائر افعال التفضل ان يكون
 الفاعل وقد يكون من مصدر الفعول كالمسهر والماعف بحرف الما كثر
 هو ربه ومودعه وما كان منه من قبيل الثاني كما لا يخفى

قاله
 ثم تاتي
 يارسون
 الله ان
 شرايع
 الاسلام

قاله
 ثم تاتي
 يارسون
 الله ان
 شرايع
 الاسلام
 قاله
 ثم تاتي
 يارسون
 الله ان
 شرايع
 الاسلام

بذكر الله
 بذكر الله

رطب

باب من ذكر الله تعالى قال اني لمن ملازم يريد قرب
 الله تعالى الى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 لم يمت على ذلك الا دخل الجنة الحديث والام
 الباب كسرة او صلي امر من الامساك وصم
 قال عليك تقوى الله تعالى افعل وهو اسم الفيل
 عليك ردا عليك يريد اي جبره ويجوز تكريره في كل وقت فانه في
 النهاية فاجدث امر من الاحداث اليومية الرجوع من الذنب
 وفي الحديث التمس يومه وكذلك اليوم مثله وقال الماخذ
 اليوم جمع يومه مثل غفوة وعموم وباب الى الله يومه ومساواة
 باب الله عليه وفيه اما قاله الجوهري السر والسرو والعلانية
 بالعلانية الخاضع بحقيق الياء آخر الحروف خلاف السر والستر
 من هذا الحديث ان اليوم يعني ان يقع على منوال الذنب ان سر السر
 وان علانية فعلانه ولعلم امر استحيائي والسرفه طاهر ما على
 آدمي علما الخ في عذاب الله من ذكر الله عمل من باب علم الآدمي
 الخ الجوهري آدم من التمس الاشر والبع
 من لانه افعل الامر لينا الشبهة انتهى
 الشرايع داخل في هذا الحكم وعلا ان
 التي وان يحمل على غيره فمفعول به لكن
 ما صعب لعله من الانحاء وامن النجاة
 مع تحريه في عمل وعمل
 النجاة بحسن الخلاص من التخلص وهو من الانحاء وبناء
 في التفصيل على هذا الوزن من باب الافعال فيكس هكذا
 بكسرة السماع كقوله هو اعطاهم للدنيا واولاهم المعروف وانت
 الخ من فلان ويكون عليه السر لانه كخذف العزة وترده الى الثاني

باب من
 قلنا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم

ما استطعت واذكر

الله عند كل حجر وعجر

وما علمت سواها

الله

منه انما فعل التفضيل فمختلف بمرز التفضيل مرز الافعال وهو عند
 غيره سلمى مع كرمه ونقل عن الجوزي والافضل جواز بناء فعل التفضيل
 من جميع التلا في المزدنيه كالفعل واستعمل وغيرهما كذا اخذ الشيخ
 الرضوي واعلم ان عذاب الله صله معيد رايه وما هذه وفي قوله
 في قوله من ذكر الله صله بهيتم وهو واحد وجوه استعمال الفعل
 التفضيل قالوا ولا الجها ومقصودنا اننا مخلص على عملا وفي

ط امض
 قال ولا الجها
 حسد الله

النهاية الجها وحارة الكفار وهو المبالغة كاستراخ ما في الوسع و
 الطاعة من قوله او فعل يقال جهم الرجل في الشيء اي جده من الخلق
 وجاهد في الحرب مجاهده وجهاد انتهى كلامه والمقصود من هذه
 الجها ويكونه في سبيل ان تكون الفرض منه هو حصول رضا الله وحياته
 ومن الحق ولا يكون مشوباً بامور اخرى ليست على ما ينبغي حصول المال
 والجها واستتمارة بالجلادة واحسان ذلك قال ابن عسلى والله اعلم
 الجها والمرد عن الذكر منه صلى الله عليه وسلم ان عندي كل عبد
 الذي يذكرني وهو ملاق فريته اي حال القتال الموقن بكسر القاف في
 وسكان الراي هو الكفر في الشيء فالجها يد الذكر افضل من الدعاء الجها
 ومن الجها والعافل والذكر الجها افضل من الجها العافل عن ذكر الله
 تو فاضل الذكر من الجها دون وافضل الجها من الذكر من الجها
 وكذا في سائر الاعمال كالانفاق والصوم والى وغير ذلك فتأمل
 الا ان يضرب بصيغة هذا الاسم بدل على ان الجها والى امض
 وهو ان يضرب بصيغة الجها من الذكر وهذا لا ملائم ما سبق من قوله
 صلى الله عليه وسلم الا اخبركم بحراكم اكلهم اركا ما عند عليكم الحق
 وكذا لا يتناسب ما ذكره المصنف انما من ان المراد الجها والمرد عن الذكر
 الا لا شك في انه لا جها ومجردا عن الذكر اصلاً اي من الذكر اعلم

ما تقول الله وحده يعلم

قد علم الله الكرم بالبر والعدل والبر والعدل

جميع خلقه كنفسه وقصص وهو الجماعة من الناس مستندون بكلمة الباب وغيره
قالت في النهاية وقال الجوهري في خلقه خلق بفتح الجاء وعاء غير قياس وحكي
عن أبي عمر أن الواجد خلقه بالفتح والجمع خلق بالفتح انتهى كلامه أنت تعلم
أن هذا الكلام من المصنف مدر على أن ما بعد من النهاية ليس في كلام الجوهري
وعلى ما أن ما علم عن الجوهري ليس في النهاية وكل من فيها ليس نوافع
الأول فلان الجوهري قال الخلق بالفتح بالفتحين الدروع وكذلك خلقه الباب
وخلقهم المقوم والجمع الخلق على غير قياس وقال الأجبس الجمع الخلق مثل
برره ويدرز وقصصه وقصص وحكي بونس عن أبي عمر أن العلم بالخلق
في الواجد بالفتح والجمع خلق بالفتح خلقه بفتح عبادته تعلم منه أن ما نقله
عن النهاية هو كلام الأجبس وأما الثاني فلان ما نقله عن الجوهري بهذه
العبارة مذكورة في النهاية وإن كنت في رسمها ذكرت ما خارج النص
هذا وقال الشيخ محي الدين النووي رحمه الله تعالى أعلم أنه كتاب في الأثر
سحب الملووس في خلق الأثر وقد طابرت الأداة على ذلك سبيل
أهل الجمع التوهم من أهل التوهم قال أرادوا أهل الجمع أهل يوم القيامة
الذين يحج الله فيه الأوليين والآخرين وأهل الكرم الذين يجوبهم الله
كرامته انتهى كلامه في أشعار بان اليوم ظرف الجمع وكذا في يكون ظرفاً
لقد علم وحكي أن يكون عند الهمزة وكلمة خلق قد نزلت في قوله من الله
طلب بالياء والمعلمة والباء الموحدة ناقص وأمرى حياه حصة أي
اعطاه والهاء العطاء وهذا في اللفظ الثاني بالسواء بنفسه
من المساجد بيان الجالس وفيه إشارة إلى أن الأكرمة المساجد أفضل
من الأكرمة عزراً وقد ورد في الحديث خير البهائم مساجدنا ويؤثر
حدث أبي هريرة عند الترمذي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أول امرئ من يبايع الجنة فاربعوا خالوا ما رسول الله وما يبايع الجنة

طريق التلخيص

وإن يبداء بنفسه وإن يدعو

فغواض الصالحة والمجاهدين الصالحين أو كونه الشايعا المستغفرا
 في الصلاة وميل إلى بالغة قائل ومكتوم كثير شامل لأموال الدنيا
 والآخرة الوالدية وأخوان المؤمنين كسنة لمجوع الوالدية
 والآخوان الآخرة أصنافا منكم لانه جمع على أخا مثل باب
 التي أيضا على أخوان مثل جوب وجربان وعلا أخوة وأخوة بالظم
 أكثر ما يستعمل الآخوان في الأصناف وهي الآخرة هي الوالدية
 بوجهي وإن لا يحسن نفسه بالذات قال هو من تنهيات الحديث
 يؤمن بنفسه بملك لا يؤمن أن تفعلها لا يؤمن أحد قولا فخص
 نفسه بالذات ووزن فاني فعل بها منهم إلى الحديث والمفهوم
 لهم في الدعاء كالقنوت وغيره فإنه إذا دعاهم يؤمنون و
 فخص نفسه بالذات وهم لا يعلمون فوضا نه لهم وإذا دعاني
 فليكن ونفسه مثلا وبين السورتين أو التشهد وهو ما يثلب كل
 كان كل واحد من أبا مؤمن يثبني أن يدعو لنفسه قد وردت في
 وصحت عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يدعو بها في الصلاة و
 هو ما مكلها بالافرا ومثل قوله اللهم بديني وبين خطاياي
 كما عادت بين المشرق والمغرب إلى بيت متفق عليه وقوله
 اللهم أنت غلبته وسلم إذا أنت من الكون اللهم طهرني بالنار
 من البر والياء الباطل والحديث وسلم وغيره وقوله في السورة اللهم
 اغفر ذنبي كله وبقه وجملة وأوله وآخره الحديث في صحيح مسلم وقوله
 اللهم اغفر لي يا ذا الجلال والإكرام وأغفر لي وأرحمني وأغفر لي يا ذا الجلال
 وقوله صلى الله عليه وسلم في دعاء التشهد وكل دعاء كان له
 في الصلاة اللهم ولهم بر وعليه صلى الله عليه وسلم
 ما صلى الله عليه وسلم أنه صلى الله عليه وسلم

ولان لا يرضى
 نفسه بالذات
 إن كان إماما

وهو امام في صلوة في الفضة الما بالافراد وهو ظاهر اسما في ما ذكره
من ان ادب ان لا يخص نفسه بالادعاء ان كان اماما وكذا اسما في حديث
ابن ابي نجران الذي ذكره من ان تخصيص الامام نفسه بالادعاء صلوة له ولا بد
من التوضيح بين فعله صلى الله عليه وسلم وبين قوله ولم يتوضأ الله
تلك بل اعادها ما دله الاشكال ويمكن ان يقال انه لا يوجب عنه صلى الله
عليه وسلم ثم نصيبه والخاصة بالنسبة الى احد اصحابه وان افرد في الصلاة
بخلاف الغرض لا يح عن وصوله اليه فالا بقاء عنها اولى القوام
الهم على ان اختيار الرسول للافراد لعله المختار له لانه كانهم يذكرون
منه صلى الله عليه وسلم في الدعاء اختيارا للاذعية امام صفة الحق في
الدعاء في صلوة في الفضة لا يطالب للمقتول بان من خلفها اختيارا ولا في
الصحيحة عن النبي صلى الله عليه وسلم في صلوة في الفضة وهو امام
فيما لم يصحح الافراد كما ذكره ويمكن ان يقال ان هذا المقدار من الصبر
لا يفي باختيار الادعية الصحيحة من صلى الله عليه وسلم مع انه
ياقره صلى الله عليه وسلم وان سأل يوم يقوم على ذلك الصبر
يقال عرفت على كذا عزماء وقوم اذا اردت فعله وفتحت عليه
قال تعالى ولم يرد له عزماء اي عزماء امر ذكره الجوهري قال ان لا يقول
اغترلي ان شئت او اخطي ان شئت ونحو ذلك في قوله تعالى لا يسجد
لم واني رويته فان الله تعالى ما شاء لا يكره له انهم كلامه الكثرة
فما على من الاكرام يقال اكرامهم على كذا عليه كراما والاسكندرية كرك
من الاسكندرية من قولهم اسكندرية الشئ يديروا وان يدعوا
فركبت من الشئ اذا اذوا به وهم يدعوا به تحرك وركبت عن
الشئ اذا لم يرد ذكره الله الجوهري ولا تكتب ان الرعية بها يفر
الاول وهو الاداء والمقل والمقلد عنها الاداء فيخرج فيها ذكره

ت في

ج

نفسه

حب عفو وان يخرج من قلبه لحيه واجتهاد

١٩

بعد لعل ذكره لا ينهزم اولان واجتهادها ثابت كحديث عا حده ما لم
 وان لا يخرج من الاخراج كجذبها وشدة الدال الهل
 الاجتهاد وهو سبل الوسع والطائف فالعطف في قوله واجتهاد
 وان يخرج من الاخراج قلبه ويجوز من ان
 يستعمل كسب بالتعريف هنا مكان كسب بالشدة ذكره لاجل
 حسب التفتي كساريسه واجتهد اليه وهو كسب الله
 اي بعلمه انتهى كلامه رجاءه بالمدح والرجاء من الامل
 ليدوز وقد تقدم ذكره واعلم انه كان المطاهر ان المصداق
 الفواعل الدعاء من علمه كجذبها ومن احصا قلبه ومن
 رجاءه اذ اعلم حده لان يجعل مجموعها اذا واجد ذلك ظاهر
 لعل وجهه سويل كدست واجلا وان لا يخرج من الاجاح
 المبالغ اي وان سأل فيه ولا شك ان الاجاح وللكبر معان
 متعارفان من قوله لا يزعم انهم كسب الامنة وبسبب السار
 المسلم وفي اخره ميم هو الدب وقد امم الرهن بالكسر اعا وما
 اذ اوقع في الامم فهو امم وامم ولا قطبة رقيم العظم
 السحران والصدوس فعله من القطع ويرد به ترك البر والالان
 الى الارفاق وفيد صلبه الرحم قاله في النهاية الرحم بفتح الراء
 وكسر الحاء والمهمل في اخره ميم رحم الاسب والرحم ايضا الجارية
 من غسل المحصن بعد النعم لزيادة الاهتمام شائها
 قد فرغ منه كما صنفه المجهول الى كعق قد وروايع وع والفروع
 بر واجتهد في فعل فعله قال ابن حنفى وفعل فعله ايضا
 والفراع على صري من احدى الفراع من الشغل والاخر المصداق
 ومنه يستفهم كتم اللان قد عرفت الى كسر ذكره السهل كانه مثل

نص وان يرد
 الكفاية
 القليل
 دي وان
 ابو
 وان
 فز

رغبه في تعريف معناه من صلبه والحق هنا على الاول ولكن انما
 انه الدعاء بامر قد فرغ منه في الاعداد فيه سبحي والحمد لله
 في تعريف الدعاء بان يدعو مستحيلا او ما في معناه قال لما رآه
 البخاري في مجلسا عن ابي عبد الله في قوله نعم انه لا يحب المستحيلا
 قال فما الدعاء وغيره واجمع العلى على انه لا يجوز ان يدعو ان
 ما في شطع الاله سبحي او قول الجليل السلام في دعاء ادكي ربي
 او ما في العلم جعفره وعن عبد الله بن مهمل انه سمع النبي صلى
 الله عليه وسلم يقول في الدعاء سبحي عن تبيين الحنفية اذ احدثه
 في سبيل الله الحنفية ويعود من النار في سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول انه سيكون في هذه الآلهة قوم
 معدون في الطهور والدعاء رواه الوليد ورواه ابن ماجة والحاكم
 وابن حبان في صحيحهما والاعتماد في الطهور المبالغة والحاد
 عن الحد المرسوم كالذي سجد في الوضوء على السب وسقط
 الغسل الاسراف وكذا ذلك وفي الدعاء ان يدعو مستحيلا
 ما لا يجوز ان يدعو به انتهى كلامه وقد نشر الاعداء في الدعاء
 شكف السبع كذا ذكره الشيخ في الدين النوراني في الاذكار و
 اعلم ان المعصية ذكر وجه بعض اداب الدعاء دون بعض في
 المختار وجه اكثر ما ميزوك ولا يظهر وجه ذلك تامل
 وان لا يجوز من الجحش من لا يخرج الماء المملحة وبسبب اللهم وفي آخره
 راوي بعض الشيخ فقال في فلان ما وسعة الله نعم ان صيغة ومنه قوله
 النبي صلى الله عليه وسلم لا عار في ان يقول اللهم ارحمني ومحمد
 ولا يرحم معناه احد العذرة واسمها ان صعب ما
 ثم يعني سمع ربه الله سبحي حاجته كلها عن الناس

محمد بن قتيبة وان يقال

وسئل الله

تخصيص ما في الداعي المستمع ح م د

وسئل الله صلى الله عليه وسلم لیسأل احدکم ربه حاجته كلها حتى
 يسأله ح م د اذا التقط زبد من يده ^{وان لا يستعمله الا في}
 وان لا يطلب العمل بان يستعمل الاجابة ^{ان كان}
 او يقول معطوف على استعمل فلم يثبت له ^{النية}
 او لم يثبت له كما هو محقق للاستعمال ^{النية}
 في قول خفاء في انه كان الامور المذكورة
 الذكر كذلك ما ذكره في الذكر ايضا
 في بعض الدعاء فيه ينبغي ان يكون مطلقا ح م د وذلك منسوخا
 في مطلقا وان كان فيه تقييد بالسموات وكذا الحال في
 ما ذكره المصنف ظاهر وجه عدم ذكر هذه الامور هناك
 على اكل الصفات المتقدمة الاولى ان يقول على اكثر الصفات
 وافصل الذكر القرآن انما شرع بقوله في هذا الكلام
 بعده لا بأس بذكرها هنا اعني في اداب الذكر ^{الاناسيب}
 ان يذكر في بيان فضل الذكر فيما سبق
 ثم انه التمهيد الى الطاهر ان يقول
 كل من طيع الله في كل شئ فهو
 عليه ولذلك قال تعالى عاصي الله ^{رسول الله صلى الله عليه وسلم}
 وحكم ذكر الله على كل احسان ولم يسم من جلاله وسدا يدل على
 انه كان لا يعقل عن ذكر الله ثم لانه كان صلى الله عليه وسلم مسبوفا
 بالله في جميع اوقاته واذكره واما في جلاله العجلى فلم يكن احد من هذه
 صرح لانه صلى العجلى وبعده ما يدل على الاعساء بالذكر وكذلك عين من
 الاكر عند الجماع كما سياتي في كل ذلك فالذكر عند نفس قضاء الحاجة
 نفس الجماع لا يكره بالقلب بالاجماع واما الذكر باللسان حال الشدة

ن لا يستعمل بان يستعمل حاجته ويصل دعاءه في سجدة او ادراك الذكر

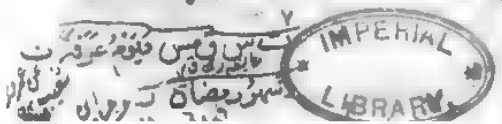
في سجدة او ادراك الذكر

وغيره من فضائله أن يتذكره ويأبى به إذا لم يكن له ذكر في بعض أحواله

المذكورة أنه لا يجب من كل قضاء

فليس بمحاسن لما ولا يدبسا الله صلى الله عليه وسلم
أحد من الصالحين بل يكتفي في هذه الحالة للبناء والاعتماد
تقلا في الخلق هذا المورث الذي لو لم يكن
اعظم الذكر ولو لم فعل باللسان انتهى كلامه قال سبحانه
النور في الله وفي الذكر اعلم أن فضيلة الذكر غير مقتصرة
في النسخ والتكميل والتجديد والعكس وكما بل كل عامل به
بطاعته فهو كرامة لله تعالى قاله سفيان بن عيينة رضي الله عنه وغيره
من العلماء وقال عطاء مجلس الذكر من يجالس الجبال والخراب
كيف يشري ويبيع ويصلي ويصوم ويحج ويطلق ويحبس
هذا انتهى كلامه كأنه إشارة معهم إلى أن كل عمل صالح إذا كان براء
الله به داخل في الذكر وكل عامل بهذا العمل مندفع في قوله الذكر
الله كثر الذكرات وفه شارة للعاملين بالاعمال الصالحة
وترغيب الهمة لا أن يبين كونه ذكرا بالقلب لأنه ظاهر لا حاجة
إلى بيان تدبره ويقتضي لمن كان له ورثته وحفظه كما وقع في الأثر
حيث قال يفتن من له وطفه من الذكر في وقت من الليل أو النهار
أو عقيب صلاة أو من الأحيوان فقامته أن يتذكرها ويأبى بها
إذا يكن بها ولا يهملها فإنه إذا أعاد المأزعة عليها لم يفرغها النسيان
وإذا أتى أهل في قضاها سهل عليه يصممها في وقتها وقد حث
في صحيح مسلم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه من لزم عن حبه أو عن
شيء منه جواره ما من صلوة الفجر وصلوة الظهر كتب له كذا فقرأ من
الليل انتهى كلامه كريمة القدر ألا ولي أن بعد مطلق الله أيضا
منها الحديث جاز عند مسلم قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
يقول إن في اللبنة ساعة لا توافيها رجل مسلم بال الله فيها

بالاحاطة



هذا اعطاء اياه وذلك كل ليلة
 انها وقت الصلاة الفداء ووجه الفتح انها تجمع
 بين خمس فلكون فيها كما قال بمره وليلة واحدة
 وكانت سمي في الحاء بلسان وبالعرفه
 الثاني هذا الوصف وما تقدمه للمع
 ظاهر او وقت السحر الم
 هو ساعة الجمعة ارجا ذلك الى الام
 المذكورة تدبر وقتها اي وقت ساعة الجمعة الظاهر ان يكون
 ان نقول هو من قايين الى التايينهم للوقت وقت في الخطه نعم
 اكا والجمعة الى ان يعنى بالبناء المقتضى من فوق على صفة الجوهل الصلوة
 بالرفع على انها قائم مقام الفاعل وكذا ان يكون بالبناء آخر الحروف
 على صيغة المعلوم وحسب الصلوة على انها مفعول فمسل اي
 من الخطبتين الى ان يخرج من الصلوة في
 مجلس وبين ان بعض الائمة الى ما
 المنداء من المجلس الى الله
 مقام الصلوة من الاقامة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 هو هاهنا مسلم قائم يصلي يسأل الله عز الا اعطاه
 وسلم فقولته قائم يصلي يسأل الله (وهنا في مسلم
 صلوات جالا من مسلم لا تصافه معانهم وسأل جالا محتر
 من اخلة وميعة قولته يدعو ويضع قولته قائم ملازم ومواظب كخط
 ماومت غلبه قائما كذا قاله النووي في شرح مسلم وجاهل
 مدة ساعة اذا صادفها المسلم فتلازم فيها الدعاء وسجدا
 كذا

من خمس ونصف الليل الثاني اقول
 من خمس ونصف الليل اول امي وثلاثة ايام
 من خمس ونصف الليل اول امي وثلاثة ايام
 من خمس ونصف الليل اول امي وثلاثة ايام

من خمس ونصف الليل الثاني اقول
 من خمس ونصف الليل اول امي وثلاثة ايام

من خمس ونصف الليل الثاني اقول
 من خمس ونصف الليل اول امي وثلاثة ايام

الحمد لله الذي جعل في خلقه حكمة لا يعلمها الا هو
 سنة اربع مائة واربعمائة واربعمائة واربعمائة

له وان تأملت سوق كلام الشيخ قدس سره وجدت فيه اليقين
 بما اودع في حق لا ينقش كالسحاب في ربيع الزمان
 اراء القنادي بكسر الفعين الحق وبالكاف بعد الف وبالواو مع ياء
 الفسبة انها بعد زرع الشمس اي مثلها والذي اعتقده
 الى قوله جمع من الاحاديث التي صحت عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال في الحديث الذي صح عنه من الاحاديث المرفوعة
 نقله احمد بن محمد بن الاسمعي هو ما بين ان كل من اقام الى
 ان يقف الصلوة رواء مسلم وابوداود وقال بعض على المنبر وقال
 مسلم هذا الحديث لحدوث واحد من ان ساعته لم يسمع في الحديث
 حديث الى هريرة انه ذكر صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فقال
 جمع لا توافقوا عند مسلم وهو قائم يصلي قال الله سبحانه الا انما
 واسادته بطلانها متفق على صحتها والثالث حديث عمر بن حفص
 المزني قال صلى الله عليه وسلم ان في الجمعة ساعة لا يبال العبد
 فيها شيئا الا اقامه ولو ايا رسول الله ساعة اي قال من ضمن عام
 الصلوة الى الصلاة في منبر رواء الترمذي وقال حسن عرسب
 وابن ماجه قال في جمع بين هذه الاحاديث ما فيها في صلوة الجمعة
 لانها ما بين ان كل من اقام على المنبر الى ان يعصى الصلوة وهي
 ايضا دواعي الداعي قائم يصلي وهي ايضا حسن عام الصلوة
 الى الاثراف منها وانما قلت عندنا مشن الا انهم لانه جميع فيه
 تأمّن الايام والمؤمنين والملائكة في اقطار الارض مشا
 ومخاربه وايضا في قوله بطلان بيده بيد علي ان وقها
 وقتها لطف وقد هي امن المندرجوا لا في وقتها وعن عات
 انه اذا اذن المؤذن لصلوة الجمعة وعن الى العالم عند زوال

رحمى الله عنه
 يسير في ربيع
 حلت والذي

المرفوع وقال النووي رحمه الله
 في ربيع
 والصلوة بالصلوة

النفوس

٢
 الحمد لله الذي هدانا لهذا
 ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
 هو الله اعلم واما عنكم فننوقف
 هذه الساعة فرائس الالحابة واما حديث جابر بن عبد الله قال يوم
 الجمعة فثقتا عشرة ربيع ساعة لا نوحه عند مسلم سأل الله شيئا
 الا اعطاه اياه فالتفتوا اخر ساعة بعد العصر رواه ابو داود
 وهذا العطه والنساء ولعطه يوم الجمعة اثنتا عشرة ساعة و
 ذكر الحديث وفيه سواده عمرو بن الحارث بن يعقوب بن
 بن عبد الله الانصاري المصري وهو وان كان في اوضح الامم
 فقال فيه مثل الامام احمد بن حنبل
 ولعل هذا منها فانه خالف في
 العميم الموقوف ان النص
 بن سلام وكلام كعب الاحبار بن جبره وايضا فلفظ
 الحديث كما يراه قد اضطرب انتهى كلامه وفيه احكام الاول
 ان حديث ابى موسى عند مسلم والى طود على ما ذكره ليس
 فيه لفظ على المنبر وان كان ابو داود ذكره في نفسه وذلك
 لا يلزم صحيح مسلم عن ابى موسى الاشعري عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ايها ما بين جلوس الامام على المنبر
 الى ان سلم من الصلوة الا ان يقال انه على المنبر او على
 اصلاط السجدة وحقيقه الحال تعلم بالمرجه الى الاصل والتمنا

أن ما نقله عن مسلم بن الحجاج عن أبي موسى الأشعري عن النبي
 ﷺ ساعة الجمعة يكف بصلح من أتمها فذكر مسلم وعبد بن
 هو المنفق اسم وقد تورق في أصول الحديث أن ما استقر عليه
 الشهاب أنه البخاري ومسلم أصح من أفراد البخاري
 وهي أصح من أفراد مسلم إلا أن قال لم أر أصح حديث في شأن
 تقصير ساعة الجمعة وحديث البخاري ليس في تعارض تلك
 الساعة والثالث أن قوله فاولي بالجمع هذه الأجزاء التي
 يدل على أن الجمع عن هذه الأجزاء بوجه متعذر أو لما ذكر
 وذلك كجاء إلى بيان تلك الوجوه على ظهر المعاينة بينهما
 وما ذكره في بيان ما ادعاه من الأول لا يدل عليه كلف و
 الزمان المبني من الحلو إلى انقضاء الصلوة أتم من زمان
 صلوة الجمعة وأكمل منه وقد سبق أن معنى والاعاء قام بصلو
 والاعاء ملازم فيها الدعاء على ما ذكره الشيخ محي الدين النووي
 كما نقلناه أو بعد الاعاء بغير الدعاء على ما نص عليه عبد الله
 بن سلاّم فإنه من سره في تقصيره على ما قاله من أنها آخر
 لم أبو هريرة رواه مالك وأبو داود والترمذي
 يرين لا ينطبق على ادعاه المعتمد ومنه يعلم
 من أيضا من حين تمام الصلوة إلى آخره والربيع
 بن مسلم أنها مطبقة على ما ذكره من أنها في صلوة الجمعة فليست
 مطبقة على ما ادعاه في الحسن من أنها وقت صلاة الأمام الغلاة
 في صلوة الجمعة إلى أن يقول آمين كيف ولو كان كذلك لزم
 انحصار الدعاء من جانب الأمام في ما في الفاتحة والأمين
 ليس الأمر كذلك والخامس أن ما ذكره من أنه يجتمع عند

اللائحة تأليفه

الحمد

رضي شافها
من الامام
وفيه
من انزل

سهر من يومه ويومها في يوم الجمعة
الا قول التي حكى بها ابن المذرعي
مشكل مصدا عن نزولها على ما
ان ما الفاجحة في صلوة الجمعة ان يعود
اخر من الثاني وما ذكره من كونه الدعاء في هذه الساعة فاما
لعمركم ستحب الدعاء في غير تلك الساعة واثبت
حازم حديث انس ايضا عند الترمذي قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم التمسوا الساعة التي يرجى في يوم الجمعة بعد
العصر الى غروب الشمس حديث الى هريرة ايضا عند ابينا
احمد قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم لا ينبغي شئ من يوم الجمعة
قال لان فيها طبع طمس اسما
وفيها البطش وفي آخر ثلث ما
فيها اتكبت له والثامن ان عند

صلوة الجمعة
سهر منها وقت فزوه
ذلك لان الاول
في هذه الساعة فاما
الساعة واثبت
الترمذي قال قال رسول الله
ساعة التي يرجى في يوم الجمعة بعد
الي هريرة ايضا عند ابينا
سليم لا ينبغي شئ من يوم الجمعة
طمس اسما
الصلوة والصيغة والجمعة
دعا الله

الحديث وبن حديث الى هريرة المسر
هريرة حيث قال ابو هريرة قال عند الله ابن
ساعة في يوم الجمعة قال ابو هريرة ثقلت وكيف آخره
في يوم الجمعة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصادقوا
عند مسلم وهو يصلي فيها فقال عند الله بن سلام الم يقول
رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس مجلسا من صلوة
فوقى صلوة حتى يصلي قال ابو هريرة ثقلت على قال فو ذلك ولا يشك

ولا شك
في الناصر

لا

٢٢

بسم الله

ولا شك ان العبد ليطالب

أخر ساعة في يوم الجمعة عن رغبته
 كما علم مما ذكرناه ومنه علم ضعيف
 بعد العصر من كلام عبد الله بن سلام رحمه الله تعالى
 الى بريرة عليه السلام ان قيل العجابي في امثال ذلك في حكم الرفع اليه
 صلى الله عليه وسلم والتاسع ان هذه القصة على ما وقعت في
 هذه الاصول التي ذكرها صاحب الشكوة ليس فيها نص على
 كونها بعد العصر في كلام كعب الاحبار وما ذكر من الاضطراب
 في لفظ حدث جاز للتفاوت المذكور بين لفظ ابي داود والنسائي
 فندفع بان هذا المقدار من التفاوت بين الفاظهم الى حيث ليس
 بما وجب منه والافضل هذا التفاوت واقعه في حديث ابي موسى
 ايضا عند مسلم وابي داود كما تقدم
 حال قول الشيخ في اللسان النبوي
 والعجيب بل العجائب الذي لا يحصى
 حتى ان موسى الاشعري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انها ما بين جلوس الامام على المنبر الى ان يسلم من الصلوة
 وهذا الجرح واجوال آخر ذكرنا به مخافة الاطباء والامان
 في هذا المقام يظهر لك المرام ركب فيه كثير من الاقدام ويجب
 فيه العقل والافهام احوال الاجابة الطاهرة ان الحال
 بمعنى الوصف لا بمعنى الوقت والاربع هذا العنوان الى

عند التذلل بالصلاة
 في الاذان والاقامة
 سئل ان يكون ان
 ركب الله الشكر

والعشق المزمع وكذا
في بالكسر عشقا و
عشق صليح المار

يعال اعطيت الجا عشق اي الصلح فاعلم وعشقت فرس
فلان لعشق عشقا اي سبقت فتيته واعلمتها صا جها اي
اعلمها وانجا يا وعشق الشئ بالضم عناه اي قدم وعنا وعشقا
وكذا عشق يعشق مثل دخل يدخل والعشق القديم من كل
شئ حتى قال ارجل عشق اي قدم عن ابي عسده والعشق العهد
العشق والعشيق الكريم من كل شئ والخمار من كل شئ الغزو
الماء والباري والشحم وفرس عشق اي رابع هذا كله كلام الجوز
فالعقا وجمع عشق ايا بعض القدم او بعض العهد المعشق او بعض
الكريم والخمار او بعض الرابع او بعض السابق والملاحى او بعض
المسل وكل من هذه المعاني يمح ان يولد في هذا الحديث كمن يفسد
كمناج الى نوع تعرف كما لا يخفى على من له ادب في العلم
هو الاعظم الذي اذ ارعى ما جاب كان كذا الموصول مع علمه
ذو عطف عما يما صنف مبداه للاسم الاعظم قبل الاعظم منها
بمعنى العظم وليس افعال التفصيل لان جميع اسمائه عظم و
ليست بعضها اعظم من بعض وقيل افعال التفصيل لان بعض
اسماء اعظم من بعض فكل اسم اكثر تعظما فهو اعظم من اسم
اقل منه شيئا فالرحمن مثلا اعظم من الرحيم وقيل في هذا
الحديث وانما دلالة على ان الله هو اسماء اعظم او اوعى به جاب
ان ذلك هو المذكور منها وهو محتمل على من قال ليس الاسم الاعظم
اسما مصنا بل كل اسم ذكر ما جلا عن تام مع الاعراض عما سوى الله

وإذا استعمل في الاعطال
الاسماء استعمل في الاعطال
وإذا استعمل في الاعطال
الاسماء استعمل في الاعطال

وإذا استعمل في الاعطال
الاسماء استعمل في الاعطال

